

مرکز مدیریت حوزه‌های علمیه				باسمه تعالی			
معاونت آموزش				امتحانات پایان سال - خرداد ۱۳۹۱			
اداره ارزشیابی و امتحانات				پایه :	۴	موضوع :	عقاید ۴
				تاریخ :	۹۱/۰۳/۲۷	ساعت :	۱۰/۳۰
نام کتاب: بداية المعارف الألهية، از عقیدتنا فی صفاته تعالی تا الفصل الثانی فی النبوة (صفحه ۷۰ تا ۱۱۹)							
لطفاً به همه سؤالات تستی و ۸ سوال تشریحی پاسخ دهید، در صورت پاسخ به همه، به سوال آخر نمره داده نمی شود (تستی ۱ و تشریحی ۲ نمره)							

سؤالات تستی:

۱. و أمّا الصفات السلبية فهي ترجع إلى سلب واحدٍ و هو سلب عنه. أ ۷۵

أ. الامكان ■
ب. الضرورة □
ج. النقص □
د. الوجود □
۲. کدامیک از احتمالات زیر در آیه شریفه «لَا يُسْئَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْئَلُونَ» صحیح است؟ د ۱۱۱

أ. لا مجال للسؤال عن فعله ما يشاء و لو كان خلاف الحكمة بنظرنا □

ب. أن إرادته تعالی هي القانون و الضابطة هو ما يريد و يفعل □

ج. أن هذه الآیة قاصمة للقدرية و الإمامية □

د. لم يكن معنى للسؤال فعله تعالی لأنه هو الحكيم الذي لا يفعل فعلاً إلا لمصلحة مرجحة ■
۳. طبق نظر مرحوم مظفر(ره) کدام گزینه درباره قضا و قدر غلط است؟ أ

أ. وجوب اعتقاد تفصیلی به قضا و قدر ■
ب. وجوب اعتقاد اجمالی به قضا و قدر □

ج. قضا و قدر از اصول اعتقادی نیست □
د. قضا و قدر از اسرار الهی است □
۴. حسن و قبح نزد اکثر حکما از احکام است. ب ۱۱۲

أ. ثابت عقلی نظری □
ب. متغیر عقلی عملی ■

ج. متغیر عقلی نظری □
د. ثابت عقلی عملی □

سؤالات تشریحی:

* و من جملة شبهاتهم أنهم يقولون بأنّ المادّة أزليّة و أبدیّة و باصطلاح الموحدين هي واجب الوجود فلا حاجة الى سبب و علّة خارجيّة.

۱. برای شبهه مذکور یک پاسخ ارائه دهید. ۸۶/۱

۱. ازلی و ابدی بودن ماده مسئله‌ای فلسفی و خارج از دایره تجربه است لذا تجربه نمی‌تواند این مسأله را حل کند ۲. آنچه در علوم طبیعی ثابت شده، امکان تبدیل عناصر اولیه بسیطه به یکدیگر است و این نشان می‌دهد که این حالات برای ماده ذاتی نیست بلکه از عوارض ماده است و هر صفت عارض به علت خارجی نیاز دارد پس ماده بی‌نیاز از علت نیست ۳. از خواص واجب این است که عین فعلیت است و در آن قوه و استعداد راهی ندارد بلکه بسیط مطلق است پس ماده که دارای ماده و صورت و جنس و فصل و همچنین مرکب از عناصر اربعه اولیه است نمی‌تواند واجب الوجود باشد.

۲. أ. محل نزاع در بحث حسن و قبح عقلی بین عدلیه و اشاعره و دیگران چیست؟ ب. استدلال اشاعره بر نفی حسن و قبح عقلی را مختصراً بیان کنید. ۱۰۰-۱۰۱

أ. هل يحكم العقل باستحقاق فاعل العدل للمدح و باستحقاق فاعل الظلم للذم فالعدلية و المعتزلة اثبتوه بخلاف الاشاعرة

ب. إنّ الاحكام الضرورية لا تتغير و لا تتبدل و ليس الحكم بحسن الصدق و قبح الكذب كذا لك لأنّ الكذب قد يستحسن و الصدق قد

يستقبح

* فَعَلِمَ مِمَّا ذَكَرَ أَنَّ الشَّرَّ عَلَى قَسَمَيْنِ: أَحَدُهُمَا هُوَ شَرٌّ بِالذَّاتِ وَبِالْحَقِيقَةِ وَثَانِيَهُمَا هُوَ شَرٌّ بِالْعَرَضِ وَبِالْإِضَافَةِ. ١٢٠-١١٩

٣. ب. توجه به عبارت، اقسام شر را که در عبارت آمده توضیح دهید.

الشر بالذات و بالحقیقة: ليس الا الامور العدمية التي لها شأنية الوجود ولكن اختلت علتها بمفاداة عله اقوى معها بحيث يمنعها عن التأثير فهذه الامور معدومة بعدم علتها.

الشر بالعرض و بالاضافه ليس الا ما يؤدي الى العدم و عليه فليس بين الموجودات شر مطلق و انما الموجود هو الشرّ بالعرض و هو ما يؤدي الى الشر بالذات و الشر بالذات ليس بمجوعول لانه معدوم بعدم علتة.

* و عليه فمقتضى كمال ذاته هو لزوم إفاضة اللطف للعباد و منه التكليف إذ عدم التكليف إمّا من جهة الجهل او.... ١٤٠

٤. چگونه متکلمان از طریق «لزوم قاعدة لطف» تکليف را اثبات می کنند؟

لأنّ عدم التكليف اما من جهة الجهل أو من جهة النقص في الجود والكرم أو من جهة العجز أو من جهة البخل أو من جهة عدم المحبة بالكمال و النظام الأحسن و كل هذه مفقودة في ذاته تعالى و الاّ لزم الخلف في كونه صرفاً في العلم و الكمال و القدرة و في كونه عالمّاً بنفسه و بكماله و آثاره و محباً له فلا سبب لترك التكليف و فرض ترك التكليف حينئذ يستلزم ترجيح المرجوح و هو محال لرجوعه الى ترجح من غير مرجح.

٥. چگونه خلقت انسان به شکل ها و رنگ های مختلف، با عدل و حکمت سازگاری دارد؟ ١٢٦

لأنّ العدل هو اعطاء كل ذي حقّ حقّه و من المعلوم انه لا حقّ للشيء قبل خلقته فكل ما اعطاه الله تعالى للاشياء هو فضل لا حقّ و حيث ثبت أنّ كل ما اعطاه الله فضل فلا اختلاف فيه..

٦. چگونه دلالت آیه شریفه «إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ - إِلَى أَنْ قَالَ - قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ» بر حسن و قبح عقلی را توضیح دهید. ١١٥

مفاد الآیه أنّه تعالى لا يأمر بما هو فاحشة في العقل و الفطرة و لو لم يعلم الفاحشة الاّ بالنهي الشرعی لصار معنى الآیه أنّ الله لا يأمر بما ينهى عنه و هذا المفاد لا يصدر عن آحاد العقلاء فضلاً عن عزيز الحكيم و هكذا في القسط فانه لو لم يكن المراد ما هو قسط عند العقل يصير المعنى قل امر ربی بما امر به و هو بارد.

٧. قضا و قدر را تعریف کرده، مراد از قضا و قدر فعلی را بیان کنید. ١٦٨

أنّ القضاء هو فصل الامر قولاً و فعلاً و القدر بمعنى التقدير الاشياء بحسب الزمان و المقدار و کیفیات و الأسباب و الشرائط و نحوها ... قضا و قدر فعلی: إنّ كل فعل مقدر بالمقادير و مستند إلى علتة التامة الموجبة له.

٨. «لا جبر و لا تفويض بل أمر بين الأمرين» را توضیح دهید. ١٦١

لا جبر بحيث لا يكون للعباد قدرة و اختيار و لا تفويض بحيث خرج عمل العاملين عن سلطانه بل خلق الناس مع القدرة و الإختيار (لكن مشيئته استقلالية و جميع الإرادات كانت في طول مشيئته و كل الأفعال مراد له تعالى بالإرادة الأصلية أو التبعية)

٩. أ. «بداء» در انسان به چه معناست؟ ب. چرا چنین بدایی در خداوند محال است؟ ١٧٩-١٧٧

أ. البداء في الانسان أن يبدو له رأى في الشئ لم يكن له ذلك الرأى سابقاً بأن يتبدل عزمه في العمل الذي كان يريد ان يصنعه اذ يحدث عنده ما يغير رأيه و علمه به فيبدو له تركه بعد أن كان يريد فعله.

ب. لأن البداء بهذا المعنى يكون عن الجهل بالمصالح و النقص و ذلك محال عليه تعالى.